



7701

٢١٧

م. د.

درر الحكام في شرح شرر الاحكام، كلاهما لملا خسرو،
محمد بن لرامرز - ٥٨٨٥. كتب في القرن الحادي
عشر الهجري تقديرا.

٢٧٧ ق

٢٥ ص

٢٨x٥٥ر ١٥سم

٦٦٥٨

نسخة حسنة، تنقضي بأولها ٥٧ ورقة، خطها تعليلق
حسن، طبع عدة طبعات آخرها سنة ١٣٢٩م.

قوله ١ : ٣٣١ معجم المطبوعات ٢ : ١٧٩٠

١- المذهب الحنفى، فقه المذاهب الاسلامية

ب. تاريخ النسخ ج. - شرح غور
أ. المؤلف
الاحكام

١٢٤٢

١٢/١/١٤٠٨

تكملة جماعة الملك سواد قسم الخطوط

| | | | |
|------|---|------|-------------|
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | الرقعة |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | القبول |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | المواضع |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | تاريخ الشيخ |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | قسم التاسع |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | عدد الأوراق |
| ١٢٤٤ | ف | ٦٦٥٨ | ملاحظات |

مفطر

مقطر الماء اذا مضى بحيث تلبسنت ذكره فدون شي ومضى بلا عذر فأكبره الموتوق
فلما تعرض لبلان في صوم وفكر بعضه من زوج المرأة اذا كانت في الحلق بالاسرودوق
بلانها فلو ابدى في الوضوء وانما في الطهارة فلما ذكره وانما كانت الغضغ فلما فيه من التعويض
لما فيه وان كان بعد بلان لم يقدر المرأة من بعض نصيبها الطهارة فمن لا يصوم ولم يقدر
طبيعي ولا بشي فليس فلما بالسر به للضرورة ولو كان المحض في ذلك فان فيه ايضا تعرضا له
ولا تقدر بالانظار فان كان راه من بعيد فله ان لا يقبل الا اذا كان محض غا ولا يغضل
شئ وان كان غير محض فغسله لا يغتسل فيغسل شئ الى الجوف ذكره العبد ان كان
لا دهن ان شرب واستناب ولو كان السواك في غيبه وغذات ففي تركه غيبا لا يقبل فلو لم
فصل حاصل اوضح مما علمت من احوالها ودرى في الزيادة والقصا انظر هذا في قوله
حاصل الخ وانما جاز لا انظار لوجود العذر وقضا ما ذكره والى ان لم يجد نصيبا صوم ايام مضى
بقدر ما ذكره من ايام رد فالعذر وفائدة لزوم القضاء وذكر الوجه بالا طعام عند فقد
بالانظار لانه انظار بعد ولا فائدة له وروى في الشيخ الشافعي في تحصيل القيس فغيره لا يجر
عليه والعبد يصف صاع من تروا صاع من غيرا وغيره وندب صوم حتى لا يقره لعله تعالى
وان تقوى صاعا لكم وانا قوله شئ عليه ولم يبين ان السرا نصيبا في السرا فلو علم ان السرا
فان لو كان فيه كافي فذلك العذر فلا فدية اي لا يجب الوضوء بالندبة ولو ما تراجعت والى
اي العذر فلي غنى عن الميت ونية بقدر ما ذكره عليه بحيث وفات عنه فاق العبد ان
كان عشرة ايام فاقام صوم رمضان عنه ايام ثم مات فان كان له حيي في ايام الايام فليدب
تلك الايام دون كمالها وان اوصى الميت بصلوات بقوله فلي غنى فليكون ما فاده لولا في الوضوء
وان شرب ونية به اي ما فاده جاز وان صام او صمى على النوا على نصيبه ولم لا يصوم
عن صوم ولا يصلي احد من صوم ولكن يطعم عنه رواه النسائي كذا في الكفاة للبيهق والشيخ في قوله
يعني اذا تبرع بالا طعاما وكسوة في الكفاة للبيهق والشيخ في قوله كذا في الكفاة
من الزام الولاء لم يجب غيرضا يعني مضافا ولو بصل يعني يجوز فيه الوصل والفصل
واكثر الوصل في شئ في سقاط الواجب وان جاز مضافا او صوم طاعة ونية ثم فني
الاول لانه وقت القضاء بلا فدية لان وقت القضاء على الزمان فني لانه لا يتطهر
وعند ذلك فني في البدية وفدية كل صعدة حتى لا تؤثر لقصوم يومه في الصلوة وقبل فدية

[illegible]

مشرایگان یاعنی

يدبره ويرجيه في خبر السبيل وقيل في فاعل الكل أو الفاعل في خبر واحد ولا على الهم الواحد
 لأن الجنازة من نوع واحد وان كان في الخبر السبيل بعدة دماء وان قدم في الكل خبرا بعد خبرا
 لأن الفاعلية على السبيل وقيل بعدة فاعل واحد والمجس كافي في التسمية وان قضى بها
 أو بطا في فعلية ثم قال في الترتيب مقام الكل كافي الخلق وان قضى قبل من في الترتيب
 فعلية وقيل كما ساقى أو طاف للعدم والمصدر جيبا والوضوح في قوله جيبا فبدلت
 أي لو طاف للوضوح جيبا فلو بدلت لأن الجنازة غلط في الحديث فيجب نصبها ما بالهذين
 اظهارا للاختلاف بينهما وكذا انما الخبر جيبا لأن أكثر حكم الكل وانما قضى من غير ما قبل
 أو تركنا قبل سبع الوضوح أي تركنا خلفه أو قبل من طواف الزيارة وبسكن الترتيب إلى
 أو من طواف أو أكثر من جوبا في بطلونه أو تركنا طواف الصدرة وأربعة من ذلك المستحب
 أو الترتيب في معنى قوله أو السبيل كذا وفي يوم أو الترتيب لما لا والفتحة إلى أي حجرة
 العقب يوم النحر أو من شدة عطف على ترك أو قبل أو الترتيب الخ أو طواف الوضوح
 على أيام النحر أو قدم نسكا على قولنا كل من قبل الرمي وحل العار من قبل الرمي والخلق
 قبل الحج أو طواف في حل حاجا أو معترضا في حل في أيام النحر أو ما إذا خرج أيام النحر فخلق
 في خبر الحرم فقبله فان عندنا في صفة ذكره السبيل أو خرج حاجا من الحرم قبل التحلل
 ثم عاد وكذا معترضا في حرم عاد فقبله لما بدلت دم قال في الوقاية أو طواف في حرم عاد وعرة
 لا في معترضا من قبل ثم قدر أو قبل والحسن قول فيه يختلف بوجوده الأول لأن الحرام بعدة
 حج أو عرة لا قبل الحج من أيام حج أو عرة ولا يخفى في دلالة اللفظ عليه من التحليل ولذا
 قال بعضهم أنه سئل عن مجرم في قوله أن طلبت حرم في ذلك البعد وان لم يطأ بين الوقوع الثاني أن
 المعطوف عليه يعود لأن المعترضا غير أن كان الحرام طافا به أو مضى من المعترضا أو خرج من
 الحرم ثم عاد إليه وقصر ثم لم يزل دم بل حتى العار من أن يقال أو خرج حاجا من الحرم قبل التحلل
 ثم عاد إليه المعترضا في الثالث أن ظاهر قوله أو قبل التحلل غلط على مضمونه معطوف
 على طواف ولذا أخرت العبارة هنا إلى ما تكرر ودان حطوف على قوله دم في قوله وجب دم
 في أول الكتاب على ما كان صلى قبل الحج دم التحلل قبل إرادته ودم تطهير الحج مع التحلل
 على من طأ الحرم جيبا والمصدر في أيام التشريق طافا به ولو قعدنا في الأول قدم على
 يعني أو طاف للزيارة جيبا وطاف للمصنف في أيام التشريق طافا به جيبا فان عندنا في خبر

ظروف المستوعب وأما العروة

1891

اوله و نهاله ان قبل ان اذكر الله لا يجزئ لانه على السطر كذا والاولى ان لا الله لا يجزئ
 لانه لو لم يكن يتبعه ماله لما وجد حال كونه الشمس في كل مكان على كونه ولو لم
 يدرك واحد منها لغوا المقعد و هو من نوع الخوم بكنهه على كونه على السطر والاولى
 بعد ذلك ان لا ينفذ عليه لوصول الى الفعل انما كان في كل حال على كونه
 يعني انما قد روي احدا لا يكون كونه انما على المقعد انما كانت على كونه والاولى
 في الفعل وانما على كونه موقوف الا على كونه ومن كونه على كونه فانه في كونه
 على كونه على كونه انما كان على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 صحيح الاستحاج وانما فلا في كونه انما كان على كونه على كونه على كونه على كونه
 ذلك فان كان لا يربى زوال الكبر على كونه انما كان على كونه على كونه على كونه
 الى القيت في الصحيح على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 ولهذا يشترط الشئ على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 وتقتضي من كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 صار وكذا مطلقا في كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 فعلى ان كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 فانه انما على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 بان كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الا ان كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 فانه ان كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 يعني كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 لا يورثه فانه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الا ان كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 يعني كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 كانه انما على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه

از زمانه یکان
که نور و دم میخوانا

[illegible][illegible]

البحرین

五

76

لا ترد له ان يلاصقها في البحر ورتة في البحر في يومهم ولذا يصرح فيها بانها تهم وتسا
سفرهم في طلبه لا لاجل ارضها وما كان عليه الذي لم يهاجروا اليه ونقص الخطا بالكثرة كما
انه لا كفارة في العمدة انه لا كفارة في يومهم في حيث لا يوجد لكفارة في الخطا فخطا
لا يمكن جزي دخل اليه من ان يهاجروا ويصلوا الى العالم بل لا يمكن ان يهاجروا
او يهاجروا قطع عليه الجزية فان رجع الى داره قبل ذلك القدر من السنة او اشره فيها فمقت
فيما لا شرط في ذلك والمالي ان لم يرجع فله في العلم ان الجزية لا يمكن ان تهاجروا في سنة واحدة
في داره انما يهاجروا في اوجز في الدنيا في حينها لم يهاجروا في داره ولكن في السنة الواحدة لان
في منها قطع عليه الجزية وطلب التجارة ففصل بينهما سنة لانها تهاجروا في الجزية
فكون السنة الواحدة فله في الجزية فان رجع بعد ذلك الا ان قبل قاء السنة الى وطنه فله في
وان يهاجروا في السنة الواحدة كما ان سنة بعد ذلك الا ان يهاجروا في الجزية ولما ان يهاجروا
ما دون السنة في السنة الواحدة وانما انما السنة الواحدة بعد قاءه الا ان يهاجروا في السنة الواحدة
ان يرجع الى داره في السنة الواحدة لا يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة فله في
كله الى يهاجروا في السنة الواحدة لان رجع اذا قاء السنة الواحدة قبل القدر في القدر في السنة الواحدة
اذا لم يهاجروا في السنة الواحدة فله في السنة الواحدة لانها لا يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة
كله في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
الان يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
ياخذ ما في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
الان لا يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
اخراج لهم عليه في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
الجزية في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
وطنه من ان يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
منه الى يهاجروا في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
او في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة
المودع كيد في سنة واحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة في السنة الواحدة

فمنها الحق واخذ الحسن منه بدنه عند ابو بقره وسباع ويونى بنى العدم وانما قيل في
عند محمد وذكره الربيعي وانما قيل بل غلبت عليه فليس هو والوديعه لورثته لان حكم الامام باقيا لعدم
بطلان خبره وعدي رثته لقيامه مع جدي به لانه لم يمتزج واولاد ووديعه مع مقدمه وخبره وانما
فقط عليهم فكل في انما عساه واولاده الكبار وما في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان وما اولاده
الانصار فكلان الصغير في شيخ اباة ورضيعه كما ياله اذ كان في بيده وكنت ولايته ومع تباين المعاري
لا يحسن ذلك واحوالهم لم يفرحوا به باحوالهم فكلوا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
في هذه المسئلة وقد اوردنا في كتابنا في الامام باقيا في دار واصله بطنها ما قبل اواجه
في دار الاسلام فكلوا في الفتيان مع جدي به لانه لم يمتزج واولاده الكبار وما في بطنها وعساه فكلوا كذا في
ذكره الربيعي وانما عساه واولاده الكبار وما في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
الانصار ووديعه مع مقدمه لانه في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
اولاده الكبار ووديعه مع مقدمه لانه في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
جنبه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه مع مقدمه لانه في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
الاولاد ووديعه مع مقدمه لانه في بطنها وعساه فكلوا كذا في الفتيان ورضيعه وكذا في بعض
الفتول الواردة في مثل الخطا ومعنى قوله اخذها الامام لان الاخذ باليد هو سبب ازالة النقص
وهذا في نظر وسئل الامام اذ اخذ الله في محرمه يعني ان كان الفيل خروفا لكان باقيا في سبب العود
واخذ الله في بطريق الفيل لان سبب العود وولايته انما نظرت في نظر فاني لم اكن انا
وفي لربك الله في هذه القصة الفيل وولدا لا يعقلان في الفيل وولدا لا يعقلان في الفيل
لا يعقلان في هذه القصة الفيل وولدا لا يعقلان في الفيل وولدا لا يعقلان في الفيل
الحكم الامام فيها كما قاله الجمع والاعيان وانما في كتابنا في الامام باقيا في دار واصله بطنها ما قبل اواجه
وبين دار الاسلام مع خروفا لاهل الحرب ويعلمون بغيره ودار الاسلام ودار الحرب بغيره ودار الاسلام
الحكام الشك فيها وانما في العود والاعيان بغيره ودار الاسلام ودار الحرب بغيره ودار الاسلام
وانما لا يفيضها لاسم اذ في انما بالامان والاعيان في الشك فيها بغيره ودار الاسلام ودار الحرب بغيره ودار الاسلام
اذ اوجرت فيها الحكم الشك حيث دار الحرب بغيره ودار الاسلام ودار الحرب بغيره ودار الاسلام
انما بالامان والاولا قلنا **باب** في جمع فليفه وحيها بغيره لانه في كل يوم من خطاه
او من في العود والاعيان في الشك فيها بغيره ودار الاسلام ودار الحرب بغيره ودار الاسلام

القسم

العشرة ارض الوبر هي ما بين العذبة الى قسي ج باليمن بمائة فطلا واما العشر فبايرون
شيرة من ورس عالج الى حدانهم وما هم اشد طوعا في الجسم لا بعدا بالخارج صياطه عن
الذالك فليس من معنى الجربة وفي العشر معنى العترة او من عترة وتسمى بين العترة وتسمى بينهم
وضع الخراج عليها يجوز ان تخرج بها الخراج كذا في الجامع العشر للعترة وبالسيرة لا تخرج
العترة على شاة عشرة والعساكن ان تكون خراجية لانها كانت عترة وقرائها عليها
وهي من جربة ارض العواقي ولكن ترك ذلك باجماعهم وبما سلكوا او لم يكن كان واره لان
الكاتب الى ابتداء التوظيف على السلم والعشر السابق بدلان في معنى العبادوة ولا شاة خراجية
في الخراج والاراضي الخراجية سواد العواقي الى خراج العرب وما بين العذبة الى عترة حدة
عشر من العترة واما من العترة الى عترة وان طرأ او ما فتح عترة وقرائها على سوادهم
الا كما كان الكاتب الى ابتداء التوظيف على الخراج السابق او اجلة ابرار ما من ارضهم
ونقل السواك ان يبين كذا لما عرفت ان الخراج انما يوضع على العوم المتفصلين اذ كانوا
كثرا واما اذا كانا تسعين فوضع عليهم السلم وبقوا على عترة اصبوا العترة
بالاذن الى ارض العترة ايضا فخرج الى ان ابتداء التوقيع على الخراج ووضح كمن العترة
او اقل على التسعين اهل الخراجية ايضا فخرج لما رويما اصبوا السلم بمائة فطلا فان قرب
من ارض الخراج فخرج الى ارض العشر فغشها وكل سمها الى ارض العترة والخراجية اصبوا
على العشر بوقدنة العشر الى ارض كذا تسقى بالاعشريت بوقدنة الخراج وان تسقى بالخراج
بوقدنة الخراج قال في الجامع الصغير العشر والخراج متعلقان بالارض تامة وتما ذبا ما فيها فيعشر
السقي بالاعشروبا والخراج وقال الزبيدي مراده في ابتداء التفصيل في قسم ارض الخراجية
على الخراج من ارضها يعني لان الخراج لا يبدأ بالاعش فبايرون في التفصيل لانه ابتداء الاعاشا
وانما الخراج في حالة العترة اذا هلك عشرة من اهل عترة الخراج او العشر ان تم فذا كذا اراد
ان يبين فقالوا السما وما بين عترة عترة وما انما رخصوا بالجو وما بين
وعين في ارض خراجية فخرج كذا في الخط ولان السلم والعترة سقا حرجية بالاعش وقرها
الخراج فاسم ارض بالاعش والخراج كذا في مواج الترية كذا في مواج السواك كذا
محمدا بن محمد بن محمد ووجهه من عترة والوبر من عترة عترة عترة عترة عترة
وهو ان الخراج نزل على احد ما فخرج فمعه ان كان الواجب بعض الخراج كذا في عترة والعترة

فصل فی بیان

五

باب تجميع الابرار في دار السلام فخلق بعد الموت بنو ابي ماله فظهر بعد التولد ان قبل خلقه بين
 النافين لان الاول لم يجز في الارادة وان في انتقال الى ورثته حكم العنق بغيره فظلموا
 ما كان له ما بقي بعد ان نصفه بعد كل نصفه بعد لانه متعلق ببعض بني اذ كان في الارادة
 من ابرار لم يولد بعد فخلق في لانه فخلقته ابنه في الارادة فخلقته اي بدل الكسرة
 والولاء للاب فلا بد لبطا الكسرة لشعور ما يدل في خلقه جعل الوالد الذي هو
 كالوكل بين له وصوق العقد فيه شرح الى الوالد والولاء لمن يقع العنق عنه فكل بعد
 ربحا خطا وكفى او قل على ردة فدية في كسرة السلام لان العواقل لا تفعل امره
 لانهم لا نفرة فيكون في مال الكسرة فيكون نفرة دون الكسرة الردة لتوقف
 ردة قطع يده اي يدعهم في ردة والعدا بانه وما على ردة من اني القطع وكفى
 فخلق في ما سماه من ضمن الناطع نصف الدية من ماله لورثته لان القطع من خلا
 معصوا تاو السراية فقلت خلا في معصوم فاعبر القطع لا السراية في نصف الدية ويجب
 في ماله لان العاقلة لا تفعل كما ذكره في الفصل في ردة الارادة وان لم يلحق المقتطع
 يده المحدث بل سمى بها مني اي القطع ضمن الناطع كلها اي كل الدية تكون معصوما وفت
 القطع ووقت السراية فكانت ردة فخلق واكتسب بالافاضة بالوفاي اليه فخلق
 فبداها اي بدل الكسرة في السراية لاني لورثته لان الحكم اني يكون الكسرة ما كانت في الردة
 لا يورث في الكسرة فكذا السراية زوج ارتدوا فخلق فخلق المحدث في دار الحرب بعد ردة
 اي ولدانهم ولد الولد فظهر عليهم اي الزوجين والولد وولد الوالد جميعا فالولدان اي
 ولد هما وولد هما في اي يكونان رفيقين لان كثرته تسترق والولد يبيع الامم
 وكذا ولد الولد الاول كغيره على السلام لا ولد لان الولد يشبهه الاب في الدين
 فيجزي على السلام كما يجزيه عليه وقيل كبر ان اي ولدها وولد ولدها وهو روافد
 عن اي شجرة ان كبر شجرة الجذع ارتد وصبي يغفل واهله فلما ردت بولد لها فز
 وكبر عليه اي السلام بلاقتان اي خد اي خد فظهر ردها وقال ابو جعفر ارتدوا غير غير
 واهله معتبر وقال فروان في قوله كبرها غير معتبر ولان عليا رضي الله عنهما في صباه
 وان في خد كبر عليه وظهر اهله وانما علي رضي الله عنه فخرجت حتى قال بسقم في الاسلام
 طرا علما ما بلغت وان فكم **باب** التماسهم قوم سكون فزوجوا عن طاعة الامام

او حیفا

[illegible]

مثله فظهر على المصريح

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

من الصادق بول

مختار

حرم عبد الله بن جهم البجلي واليها فمروا بها فبسطوا لها رداءها فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان
 خطره من رداءه فخره البجلي استحقاقه من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 ولا رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 الا ان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 اعلم ان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 واظهر في رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 ان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 كان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 اذا ان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 بدو رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 بين رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 لان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 ولا رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 على رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 وكل رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 او رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 في رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 اي رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 بالانعام وقد كانت بالوالي كسيفان فجمع كوة بفتحها وقد قبله كسيفان في كوة فجمع كوة كسيفان
 وعنى ان رداءه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 والجدول وجهه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه
 منه شرب لا انعام والجدول وجهه من رداءه حتى كان خطره من رداءه فقامت الاطراف لم يقدر رداءه حتى كان خطره من رداءه

ولما مضى

[illegible]

الاولى

[illegible]

ان قيل الجاهل في الحاشية يقول بالاجماع الصدور في عقل ودين مانع من الكذب و...
ان قيل كثر في الحاشية وكونه من اجل الشهادة في الحاشية فظن ان مراده ما ذكرنا والجملة بعد
اخره من هذه الاشارة نقل من قول الجاهل وكان عليه ان يقول بدل الاشارة ما
بالجمل والكرامة ما يحصل في حق الحاشية وكونه كذا في الحاشية فظن ان مراده ما ذكرنا
ولو كان كذلك او انني اوافقا او غير ذلك في الحاشية لانها كثر في دين الناس فلو شرط
منها ما اريد او في الحق فيقول مطلقا مطلقا في الحق وفي التوكيد بان اجرة في كسر
فلا في سبع هذا حيث كثر الشبهة وقيل قول العبد والعبد في العبد والاداء كما هو
بهذه وقال هذا انما يمكن فلا هذه العبدية فيقول منه او قال انما اقول في التجارة فيقول
وشرط العبد في الدنيا المحضة كالجرح في حاشية الحاشية قال انما هو باسهم عدل ولو شرط
قوله وشرط اسبيل واخرها في حق او شرط في حق فبالطريق فالطريق المارفة
في التسميم في حاشية صدق والصدق في التسميم في حاشية كذب رجل في الحق الى حاشية كذب
لم يجر وان لم يجر او حاشية صدق فان كان مستقلا فان قدر في الحق في حاشية كذب
الشبهة وغيره في حاشية كذب ان فقدوا كل ما في حاشية اجابة الدعوة في حاشية كذب
من لم يجر في حاشية كذب في الحاشية فلا يترك الا في حاشية كذب من حاشية كذب في حاشية كذب
لا جمل في حاشية كذب لا يجر في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ويشكوه ويذكره ويذكره في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
الكرامة وهو في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
بالجرح في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
فلا يجر في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
لا التسميم في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ولا لا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ولا لا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
فلا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
فلا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب

عليه

العبارة

العبارة في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ووافقه في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
فلا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
بالعبد في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ما ذكره في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
الذي يقال في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
عليه في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
بشيء في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ان حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ان يراو بعقري في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
بقوله وقد كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ما كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
والا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
الا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
الشبهة في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
وتركها في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
ان في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
لان حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
لعمري في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
لا في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
لم يكن في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب
العورة وهي من حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب في حاشية كذب

والاولاد على العاقل لا يتغير الا بغيره لا بغيره الولد فيكون لعدم من يقوم بتربيته وذلك عند جفاف
الشفط او توبه كذا وصفي فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
معدوما كما في العوى فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
وطى العوى كيف يتغير من الرحم ليدبره فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
اي كذا كذا ان يكون من غيره وكذا الشفط في الكبريت بطلان الشفط يتصور بكون زوال العوى
كذا في الضمان القول بر دلائل الشفط اذا كان من غير العوى كان من الزنا وقد تقرر ان الشفط
وطى العوى فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
ويكون وقد بان الشفط اذا كان من غير العوى لا يكون من الزنا وان كان العوى قد بان
بافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
في كل فرد وكل فرد في الانواع المخلوطة فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
بان يكون الولد ثابت النسب من غيره بان دوج العوى انه من رجل جفت منه فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
وبعد انقضاء عدتها ما عدا من رجل فلان ينبغي ان لا يجب الاكثر اعلى الشفط لانه اعلى
ثابت النسب ليدبره فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
او طاس كذا في ولا ينبغي انما لم يخل من ان يكون فيها بكرة او سبت من الزنا وكذا في
هذا الحكم الذي يفتي به علماء فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع الالبه فلا يكون ان يقول هذا في الشفط لا يتغير العوى
ولا يقصد في حق المصلحة فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
الشفط لا ينبغي من الجفاف وفيه ان يكون رتفع الحكم فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
ثبت في سائر اسباب الحكم كذا في فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
حيثه ملكها فيها لان العوى عليها الحيفه وبها الحكم ولا التي بعد الحكم وقبل العوى
لانها وجدت قبل حكمه وبها الحكم واليدعيها فلا يدعيها او بعد البيع وقبل المراجعة في
بيع العوى وان كان في بيع الشفط او بعد القبض في الشفط فافكر اني على مظهره هو جفاف الشفط وان كان عدم وطى العوى
اي وكم كيف ايضا ولان كذا في الحكم كذا في الحكم وقبل القبض لا يتغير العوى كذا في
وكذا في حيثه بعد القبض في بيع الشفط او كذا في حيثه في حيثه او كذا في حيثه في حيثه
او كذا في حيثه قبل الشفط في حيثه كذا في حيثه او كذا في حيثه في حيثه

او طاس
كذا في

حيثه

حيثه ثم ثبت الحكم بانتهى او ثبت الحيفه او ثبت ملك الحيفه من كذا لانها وجدت بعد
وجوده وطى العوى لا يتغير كذا في حيثه الحيفه كذا في حيثه الحيفه كذا في حيثه الحيفه
ان لم يتغير حيثه كذا في حيثه ملك الحيفه من كذا لانها وجدت في ملك العوى وحيثه
من وقت الشفط وان كان الشفط في حيثه كذا في حيثه ملك الحيفه من كذا لانها وجدت في حيثه
ضمانا للمالك كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
الوقت والحكم ايضا في تمام العلة لا عند عود البقرة ورد بشرها او عند عود البقرة
وفكر المهره لا شفا او كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
مالا وان كان عدم وطى العوى بايديها في ذلك الطلوع بان في ان وطى العوى في كذا في حيثه
الشفط في كذا في حيثه ان لم يكن كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
الشفط في كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
ويستلزم كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
الشفط في كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
ملكها وبها كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
الحكم في كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
وهذا في حق من اتي بها لفظ العفا في العوى وان كانت كذا في حيثه كذا في حيثه
ان يزورها الباع قبل البيع او يزورها المشتري قبل القبض من يوثق به بغيره
اي بغيره على انه بطلان في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
لان المشتري يملكه في كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
وجم لم يوجد ملكه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
فان كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
فيطلق الزوج مستحقا قبله ايضا من حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
صفه اتمية سواء كانت اتمية او مرتبة لا يجوز بيعها كذا في حيثه كذا في حيثه
منها ودواحيه في كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه كذا في حيثه
فان لا يبيع مع واحدة منها ولا بغيرها ولا بغيرها كذا في حيثه كذا في حيثه
او كذا في حيثه او كذا في حيثه او كذا في حيثه او كذا في حيثه

او قال لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
وخلصت في دين الاسلام اما اليهودي والنصراني اذ قالوا اليوم فلما حكم الله عليهم لا اله الا الله لا شريك له
فانهم افسدوا دينهم وفسدوا دينهم وفسدوا دينهم وفسدوا دينهم وفسدوا دينهم وفسدوا دينهم وفسدوا دينهم
واذا قال النصراني ان الله لا اله الا الله لا شريك له فليكن له شريك فلما حكم الله عليهم لا اله الا الله لا شريك له
او اليهودي يقول ان الله لا اله الا الله لا شريك له فليكن له شريك فلما حكم الله عليهم لا اله الا الله لا شريك له
لم يكن له شريك لان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
يؤمنون ان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
في دين الاسلام لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
وان كان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
منه ان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
قالوا ينبغي ان يكون له شريك لان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
شبهه ان الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
وغير الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
على الاسلام وهذا هو الحق لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
على هذا في دينهم **كتاب النكاح** طاف به من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه
واخرى بكرة اختلفت في معنى الله وانه لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
والله اعلم بالصواب الذي افحصنا الله وانه لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
طاف به من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه
شعرا عقد موضوع فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
استراعى من الغنى والبرهان فان لم يكن له شريك فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
ما بعده وهو لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
وغيره في الدين لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
بشرطه عليكم شرعي سلكا اذ قبل رزقته وتزويته ووجدت شرعي هو النكاح بشرطه عليكم

شرعي

شرعي هو النكاح فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
اليمين رافعا كالحق لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
اي بمعنى بلفظ بقاءه في الوجود تحت الالفاظ لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
واريد بها الايجاب والقبول لئلا يطلق النكاح ههنا على العقد مع ان العقد موضوع للنكاح شرعا
كما عرفت فظهر ان النكاح في فلك الله كسنة ليست بلفظ بل بلفظ فلك الله لا اله الا الله لا شريك له
بشرطه عليكم شرعي سلكا اذ قبل رزقته وتزويته ووجدت شرعي هو النكاح بشرطه عليكم
والنكاح لا يربط بالارتباط والنفقة لا يربط بالنفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
عن الفاقة وبشرطه بقاءه في الوجود تحت الالفاظ لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
هو الايجاب والقبول فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
فهم من قوله فان شرع حكم بان الايجاب والقبول المذكورين ضربا من بطلان ارتباطهما فليكن
معنى شرع يكون حكمه شرعي اذ لا فلك الله المعنى هو شرع ان يكون النكاح معنى الايجاب والقبول بل
رئيسها شرع فلك الله المعنى من قوله فلك الله المعنى هو شرع فلك الله المعنى هو شرع فلك الله المعنى هو شرع
مع فلك الله لا يربط بالارتباط والنفقة لا يربط بالنفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
ووجد ان النكاح طاف به من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه واكله من بين يديه
النفقة الى النكاح وبين النفقة وبين النفقة وبين النفقة وبين النفقة وبين النفقة وبين النفقة وبين النفقة
رعاية نفقة الزوجة وبشرطه النكاح اي بغير نفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
يايجه والمقدور المستفاد من كونه بغير نفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
ما بعده من كونه مستفاد من كونه بغير نفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
وضعا في أصل الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
شرعي والنكاح كسنة لا يربط بالارتباط والنفقة لا يربط بالنفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
عن الفاقة وبشرطه بقاءه في الوجود تحت الالفاظ لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
لا ينفذ بالكنية في الكافة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
حقيرة فليكن شرعي فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
او شرعي او كونه ان صدر من الرجل وتزويته وبشرطه النكاح اي بغير نفقة فلك الله الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له
له الذي لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له واما الله لا اله الا الله لا شريك له

و مطلقه و طست
و ستمی لها مهر

[illegible]

الحمد لله

الزوج الطلاق لانه لا يمكنه البتاع من العطف حتى لو قال اضر بك نفسي او اضر نفسي منك لا يقع
لكم احسن الاسماع الصبي في غيرهم وقد وقع البين ان اضر نفسه انما يكون ثبوت
اختصاصها به وهو في البين في الزوج فيكون الرجوع مع رجعتها بلا ريب او اوقات اضر نفسي
والتي يمكن ان لا يقع بشي لان مجرد عودها لا يثبت بغير اكله او اكله قبل ان يظن بالطلاق
كما اذا قال طلقني فقلت لا اطلق نفسي وجدا الا انك ان هذا الصيغة عكسها لان في
الكل كما في كل الشبهة وادوات البتة فلو كان طلقني فقلت لا اطلق نفسي فقلت لا اطلق نفسي
الطلاق نفسي لا يمكن ان يجوز طلاقه عن نفسي فاني تلك الحالة لا فعل اطلاق ولم يوجد فيها ولم
يقع فيه اثبت ان لا يطلاق لنفسه وان نوى الزوج لان الاثبات لا يقع لانه ينشأ عن
وهو غير متزوج الى العطف والتمتع كما انطلق في كل البتة وفي قوله انت طالق مني مني بوجه
انما تجانست واذا اثنيت واذا اثنيت لا يقع في الرجوع والرجوع لا يرد ولا يرد في الرجوع
الزوجة نفسها حتى تنكح اما الا فلا فاما حرمها انك فلا طلاقها في الوقت الذي طلقها
فلا يمكنه قبل ان ينفك بغيره ان لا يطلق نفسه الا واحدة فقط لانها تنكح الا ان طلقها لغيره
انطلاق في كل زمان لا يطلاق بعد طلاقه وفي قوله طلقني نيكيا او اثنيت طلقني كلها كانت تطلق
نفسها الى اثنت لان كلما عطفه لم افعال ما يعين لانه قد عطفه في كل الزمان ومن الاجماع
ولا يطلق الزوجة نفسها بعد رجوع الزوج لان العطف يصرف الى الحكم انما عطفه فلا تنكح له فقلت
الحادث بعد رجوعه وفي قوله انت طالق حيث ثبتت واثبت من طلاقه لا يطلق مني وتنفك
بالجس من حيث واثبت من انها الحكم والطلاق لا يقع باطلاق في اوقات طالق
في انما يطلق لان نفيها وفي ذكر طلاق النكبة فيقصر على الجس كما انما قاله
تعلقا بغيره في نفيها ومن زمان فوجدنا انما هو في كل زمان طلاقه في كل
حرمها كما لو قال في اي وقت ثبتت وفي قوله انت طالق كيف ثبتت يقع قبل انك طلاقه وبصية
لان مقتضى العطف فان شئنا اني قالت ثبتت يا زيدا او طلقنا ونزاح الزوج الى قالت ثبتت
ذلك ومع ذلك التمس على ان لا يقع في الرجوع او اضر نفسي او اضر نفسي او اضر نفسي او اضر نفسي
وبالعكس فثبت ان طهر زمانها بعد طلاقه في طلاق الزوج وان لم ينكح في الرجوع في
بغيره فثبت بها عن طريق التجديد في قوله انت طالق لم تنكح او ما كنت طلاقها ما كانت
في الجس لانها استعملت بعد طلاقها في كل زمان فان في الجس طلاق

و شفق المدها

[illegible]

[illegible]

طارده حتى فاعلم الوطني ملكا له وجعلته انكر الوطني ولم يكرهه بل سعى في سبيلها حتى جعلها
 اى جعلها ملكا وانكر وطنها اطلقه فلما جاءه فوكتة قال ان سبيل الحق ان تتركها فانها اذا وكتة لائل
 منها فحق في التعلق بشي من الولد لانها لم تقربا تقضا العدة الولد في اى السبل هذه فعدت فاعلم
 من ان يكون الرجوع واطا قبل التعلق بجدته لو لم يطا قبله بغير ان يكون نفس التعلق بغير الوطني
 بعد التعلق وانما يجب ان فعله من هذا وجعل الوطني اطلق الرجوع فاعلم اذا وكتة في هذا طاق
 فوكتة لو لم تتركه ولو ادعى سبطي فهو سبطي وان يكون سبطي الاولاد من سبطه او انكر
 انما هو اقل كون سبطي العدة وانما يجب الرجوع لانه طاعت بالولادة لا بالادى ثم الولادة انما هي
 راجعا بعد الولادة الا ان يكون الوطني حلالا اذ اذ وكتة الاولاد سبطي راجعا بعد الرجوع
 لان علق الولد الذي في كاهن الولادة لا والى وقال كل من وكتة فاستطاع وقد وكتة سبطي مع طلق
 تحت والولد الذي في انك لست رجعة فانها طاعت بالولادة لا وصحت عدة والولد الذي في صارت راجعا
 في الطلاق الاول لا في كاهن علق سبطي في العدة حلالا كرم على الطلاق وطلق ثانيا بالولد الثاني
 لان الميمن تحت كاهن والولد الثاني راجعا في الطلاق الثاني في طاعة وطاعة ثالث بالولد الثالث
 فتعد ما قبل ثانيا حالين اذ وكتة الاولاد سبطي مع الطلاق الرجعي في الطلاق الاول ثم سبطي
 كاهن سوطي لا يرفع العدة وقال ان حق الرجوع في العدة وطلق سبطي العدة الرجعي سبيل
 الرجعي في رجعتا ولا يرفعها بل يرفعها على رجعتا لولا ان في الرجعي من يرفعها الا ان كانت
 في العدة من الرجعي لسبق قوله في اذ الطلق ثم وصرح الطلاق رجعي بالاجماع في الرجعي
 صائبة بل ان في العدة بعد ما لان كل الحلية باقى لان الرجوع بالطلاق بالطلاق العدة الثالثة فتعد
 قبلها موضع الغير في العدة لثبته السبب والاشارة في عدة لا طلاق بها ان البنت لو وكتة فاستطاع
 ولولاه حتى سبطا بغيره لولا ان في طلقه فلما كان من بعد في سبيل رجوعه فاعلم والولد العدة
 الثالثة والثانية في الامه كانت في الحرية لان الرجوع من كل الحلية هي عدة الرجعي في الثانية
 على العقد لزوم الوطني ثبت كبريت مشد كجوز لربا وكتة على الكتاب وهو حديث الحسين
 وقد حقق هذا البحث في كتب الاموال واخبره بعد الله تعالى وتوفيقه في شرح ما ذكره وتوكل
 السبل على الامم عليه لو كان ذلك الغير ايمنا فراجع لانه في التحليل كالبان لان النظم الباطل
 دون الازالة هو موجود فيه فبما يجب عقد بطلانها ونقض عقد على طاعت كبريت اى عدة الرجعي
 الثاني لا سبيل عطف على غيره يعني ان وطني السيد لا يكون محلا لسبق ملك النكاح والتحليل

كل ما يتصل على وجهه لا يكون قطعا لا يتغير بعده فان كثر نسبه قبل لا قراره بوجوبه فلو ان بعد ما قبله
ان يتزوج بها ومنه في قوله عليه السلام لا يجتمعان ابدا في نكاح لا يجتمعان ما واما من جازين كما
يقال فخصي لا يتكلم به واما من خصي كذا ان قد تغير بعده اني بعد التكاثر قد اودعته فانه قد تغير
لم يبق له اطلاق وكذا المرأة بعد ان لم يبق له اطلاق فان ان يتزوج بها واما ما قبله او زنت فدت
كما وقع في الهامة وغيره لان مجرد زمانا لم يقطع احصائها فلا يوجب اليه ذلك فلو كان التقاطع في كل خطا به
الاخصي حتى يجد روي على الغيبة كما ان في قوله لا يتكلم به من حيث يتغير في اني انما هو الغائب
فعلية لا يكون ذكره في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
وقد ذكرنا في كل من شئته وكذا من روي بها ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
اشفاقا وان وكذا لا في المدة وقال لا يتكلم به واما ما قبله ولا يوجب اليه ذلك فلو كان التقاطع في كل خطا به
لو جاز في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
قوله لا يتكلم به في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
او كثر الله الولادة في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
او كثر الله في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
بعد الولادة في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
لو جاز في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
قد لا يكتفي به في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
ولم يرجع عنه والاقرار بالعرف سابق على التقاطع فخاص كان اقر بغيره ثم قد ذكرنا بالان والوجه بها
ان يسلط لغيره في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
الا في الجمع شرائط العلم في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
كما عرفت ان شرط قيام الزوجية فاذا اشتملت اشتملت كذا لو تزوج بها بعد ذلك لان شرطها لا يوجد
ولو طلقها رجعا لا يقطع كذا في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
هو في العيين من طلقها على الجح عطلقا او بطلان النكاح او لا يقطع او لا يقطع او لا يقطع
بعينها من عمن اذ اشتملت العينة وهي شرطها بل وجدت زوجا جديا وهو مطلق العنان والزوج
فرق بينهما في اني لان طليقتا تتفرق لانه في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
وفي قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب

ان يكون

ان يكون الزوج حريفا او صغيرا ما ذكره في قوله العيين من طلقها على الجح عطلقا او بطلان النكاح او لا يقطع
او امرأة صغيرة وهو جوب وبعين حيث يتطرق لهما لا يقطع لان شرطه بوجوبه في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
هو مطلق العيين فلو كان اقراى بعد ما وجدته عتقتا او عتقتا ان اقراى لم يقطع لهما اهل
ان الزوج يعني اهل النكاح بذكرها او شيئا من حرة في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
اربعة وثلاثون يوما وثلاثون يوما وفي رواية الحسن بن ابي سنان في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
سنة كاملة وهي مدة وصول النكاح لفظه التي فارقتها من فكت المروج وذلك في نكاحه وحيث يتزوج
يوما وربع يوم لان محض تزول عليها فيه لا يكون لفظه المروءة او الحارة او اليسيرة او الولد
والمقصود من قوله لا يتكلم به في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
فاذا اخصت السنة ولم يزل محض طهره فنفق في سنة واحدة وهو جوب في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
فانها واخذه في السنة ان لم يكن رتقا فبطلان قبلها فانها او اشترعا لم يقطع لهما قبلها
كذا الزوج بجوابه وان طلقها في سنة واحدة وان لم يقطع لهما في سنة واحدة
بينهما وكذا بقوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
لان شرطه في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
عطف على قوله فان اقراى اختلف الزوجان في دعوى المرأة عدم حصول النكاح وكما كانت
شيئا او بطلان النكاح فلو كان ثبوت حلف في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
مع ضرورة ثبوت النكاح في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
ثبوتها في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
لو اقتصرت عند العقد او بعده فانها اذا اخصت زوجها بطلان في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
بلين اثنين لا يكون له الا اصداه وان طلق الزوج او طلقها بغير رجوع في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
ان بعد التاخير في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
وان اكره لهما النكاح فان طلق بغير حرة وان طلق بغير حرة في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
نكاح المرأة وقد حصل العلم بها بهن في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
قبل ان تفسد بطلانها لان هذا كونه في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب
بل بطلانها بغيرها او اذ افسدت المرأة امر النكاح في قوله لا يتكلم به ولا يوجب الاشكال لما سبق في قوله لا يتكلم به فانما هو الغائب

فلک مغزل
ای اسرار

[illegible]

بين الزوجين نفقة وان تغار باجته نكاح من مطالعة مولد في يوم ورجع الى اهل بيته قبل الدخول الى
النفقة لا يطعن في ذلك ولا يطعن في وقوع الشروع ولا الوطن الا في وقت من وقت الانشغال
الى قريب بقرينة الانشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
لان نكاحه باطلا اهل الزوج فلا تكلف ذلك الا ان يكون وطئها ووقع العقد فيها في النكاح ما بين
وقته من النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
اذا كان الزوج اسكن الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وتطالب بالنفقة ونفقة الولد فالصحيح ان يقال ان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
باب النفقة هي التي لا تنافي في اهل بيته من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
في النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
او كما في كبره وصغيرة وطوائف من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
النفقة فلا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
صغيرين لا يطعن في ذلك لان النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
فان كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
ولا كبره بصغيرة وطوائف من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
ابن الزوجين نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
صورته من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
الموسر او نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
هو الصحيح وقال الجسور المفسر في النفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
في الدار او نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
فان كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وقال بعض المتأخرين من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
النفقة وهو وجه النفقة وان لم تزف او منعت في بيت الزوج فان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
مرض في الجاهل نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال

ونفقة

ونفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
ولو منعت ثم سكت لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
فان كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
فان كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وقوله بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
فان كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
زوجه لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
الا ان كان في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
اي الزوج نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وكما دونهما او نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
مع تاهلها لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
اي الزوج حاله كونه غائبا حق النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
اذا كان نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
كذلك في نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
ولو كان الزوج حاله كونه غائبا حق النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
سبقت الحكم الى حكمه لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وافترقا بذلك مصلح وقال في شرح الطحاوي وهو غائب في السفر والنفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
وابن النفقة لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
بقوله لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
انما هو بالنظر الى الحاضر وانما الحكم بالنظر الى الغائب في نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
يكون معلوما بالضرورة فلا وجه لما ذكره في رد المحتار في نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
عن النفقة انما يظهر من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
يكون فانه فيكون هذا لا تنافي لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
اخر فانه فيكون هذا لا تنافي لا بد له من نفقة بل ان يكون له نفقة في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال
لم يثبت ثم يرد هذا على من لا يوفق من نفقة الزوجين في بيته واحدة كماله انشغال من جهة في بيته واحدة كماله انشغال

المتفقون

[illegible]

والتفت

[illegible]

فقد انما يتصور ان كان هذا من مستوفى كونه كونه لا يستلزم ان يكون مستوفى فانه
نحو ما بدأ به زيدا في ان لا يكون وان نوى ان لا يكون فانه لا يكون مستوفى فانه لا يكون
نحو كونه وقال يوسف كونه مطلقا اذا نواه وقال محمد كونه كونه وان لم يكن مستوفى
نحو كونه يعني ان لا يكون من هذه الشجرة براد بغيره لان المعنى الحقيقي هو براد بغيره
عندنا في هذه الشجرة حتى لو اكل من ثمره لم يكن عنده وعندنا كونه كونه كونه كونه
انما بينهما وهو ان المعنى اذا كان له معنى حقيقي مستوفى ومعنى كونه كونه كونه كونه
الحقيقي فيهما المعنى كونه فاعراضها اكل باطنه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
براد بغيره الذي لا يتصور ان يكون كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
قال في الواقع ان كل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
غيره وبطلانها هو ان لا يتصور ان يكون كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
اذا قيدت بغيره لان المعنى اذا كان له معنى حقيقي مستوفى ومعنى كونه كونه كونه كونه
والجزء وبطلانها هو ان لا يتصور ان يكون كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
شجرة البطلان عندنا في هذه الشجرة وعندنا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
في اكثر البدن في هذه الشجرة وعندنا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
استفاد والبطلان هو ان لا يتصور ان يكون كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
العقل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
حتى لو قيدت بغيره لان المعنى اذا كان له معنى حقيقي مستوفى ومعنى كونه كونه كونه كونه
ان لا يراد بالشيء من هذا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وهو شرط لا يكون في هذه الشجرة كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
لان هذا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
فكل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
بما يتصور كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
واعية الى الجين كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
لستيسر والوقت من هذه الشجرة وبين ما قبلها ان هذه الشجرة كونه كونه كونه كونه
في المعنى وكذا تفق في قوله كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه

الى الجين وهذا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
فوقه لا يكون كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ما به احدى كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وغيره ان هذه الشجرة كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
كون البسم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
اكلها باكل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
من الدم والدم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
المعروف كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
تاجع ولو كان كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
او اختلف كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وفت في كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
رطب الرطب كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
بكل كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
في حق البطلان وفي كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
والدم والدم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
ادام وما لا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
حتى لو قيدت بغيره لان المعنى اذا كان له معنى حقيقي مستوفى ومعنى كونه كونه كونه كونه
الزوال كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
اولا كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
او كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
موران كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
او كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وقد كان البسم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
المعروف كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه

لان المولى يرجع للمولى الى الحق فهو من حكمه كالبقية الا ان المولى انما يرجع على نفسه بغيره فلا يرضى بذلك
 بجميع اربابها في كل واحد وكلما انفق المولى في جميع العبيد لانه حين ينفق لا يراهم احد من بني محلهما
 وانما يستغنى باعتبار رزقه الثاني فانما هو موقوف من يد المولى بغيره لان المولى انما يرجع على نفسه بغيره
 وبذلك هو من عبد المولى فضلا عن عبد المولى حتى يشهد له المولى ان المولى انما يرجع على نفسه بغيره لان المولى
 في العبيد يعني اذ انهم يخرجونهم ثم عند مولاه او العبد كالمولى فيكون المولى في يد المولى بغيره لان المولى
 في وقت المولى فاذا دفع العبد من يد المولى بغيره في وقت المولى بغيره لان المولى بغيره لان المولى بغيره
 الحق ان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 في كل مرة يعني اذ انهم يخرجونهم ثم عند مولاه او العبد كالمولى فيكون المولى في يد المولى بغيره لان المولى
 في يد المولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 العبيد على ان يذهب لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 في كل السنة السابقة فانه هناك استحقاق المولى بغيره لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 الى المولى بغيره لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 كل الله لعدم اذ انهم يخرجونهم ثم عند مولاه او العبد كالمولى فيكون المولى في يد المولى بغيره لان المولى لا يوافق
 اي بالنصف الذي دفعه ثانيا الى المولى في الجانية الاولى على ان يذهب لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 بكتاب في يد المولى بغيره لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 الغنية فلا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 المولى كالمولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 او كالمولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 كما قال في رواية اخرى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 في يد المولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 العبد بل هو ان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 المولى في يد المولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 في يد المولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق
 الى يد المولى لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق المولى في جميع العبيد لان المولى لا يوافق

لاؤی

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

باسم الله

[illegible]

10

على السطح الكاشي وقدر ان يسطر وان كان على الارض كما في الجبال فخذ واطرفه بين من في المرو
على هذا الراسين من على ان في القدي يعلقي بعين لانه في ايامها في السلسل في وضع المرو فيبقى
بعين السطح واما الارض فيجب الاعتناء ولا يسع الى التبر وتزبر في روزه هو يوم من الربيع والمهرج
وهو الخريف انما يجز لان التبر في مختلف بين خمر والسطح وشرور الزمانين وشرور الخمر
كأن في الكفاية والى صوم النصارى وقطر اليهود اذ لم يوفاه اليك في هذا اليوم كما
الاجل فاذا وفاه جاز في قطر النصارى بعد ما شق على في صوم لان عدته بالايام معدودة واما
تحت في صوم اذ التواخي وقدم الحاج والجداد شق الخا وكسر وقطع الذرع واول الراس ويون
يوطاط الطعام بقوا في الدوا او كونا والقطر قطع العنب والجران قطع ثمر النخل والقض واما
لم يجز لانها تسقدم وتساخ وكيف السبا الى ان يمتلأ الاكلان كماله السيرة في كماله في الكفاية
وهذه الكفاية سيرة لاسيما العباد في في انه في صوم الربيع اولا وفتح الى الربيع ان السطرا اصل
قبل صوره لروا في الغصه فيلزمه وولوا في مطلق ان كمال التواخي في هذه الاوقات لان حال هذا الربيع
الدين والجماله في العيون كماله وشرط يحفظ على الى التبر وروا ولا يسع الربيع بشرط لا يعقبة
العقد وفيه يقع لاجل هذا العاقدان او ليس في كماله في التبر ان يكون اوسا واما في الربيع هذا
الشرط لانها اذا عقدت في الربيع فيكون مفقودا الشرط على العوض وقد وجب الربيع الشرط وفيه
فيكون اذ في عقد بعد اعتنا في ليه على العوض فيكون ربوا وكل عقد شرط في الربيع يكون فاسدا
كشرط ان يعطى الى المبيع وهو شرط الربيع ويحيط بما اذا شرط لا يعقبة العقد وفيه يقع لاجل
او كشرط ان يكسره الى المبيع وهو يوم فعلا يقال انك اذا شرطت عليه او كشرط ان يكسره الى المبيع
من شرطت ان يبيع عليه الشراذك وهو الذي على ظهر القدم كذا في الموضع وفتح الربيع في التبر انما السطرا
فيه فيض الربيع الشراذك او كشرط ان يكسره الى المبيع وهو عند هذا الشرط لا يعقبة العقد وفيه يقع الربيع
واما في شرط المهرج ان الجار اذا اختلفت ايام جاز ان بشرط فيه الاتخدام او بمره او بجملة او بجملة
او بالخرج القوي عند الام واحد عن ملكه هذا ان الشرط لا يعقبة العقد وفيه يقع الربيع ويحيط
فان القوي يحل ان لا يتداوله الا بالدي فوجد في رده فانه من العوض فيفسد الربيع وفتح على الاصل
انما كذا في شرط الربيع الشرط في العقد كشرط المعلن في الشرط لا يعقبة ولا بشرط في رده كشرط
ان لا يسع الدماء المبيحة فانها ليست باهل النفع جاز ان يسلم ويا يسع في خوا وفيه شرط في الربيع
واما في شرطه الى غير الربيع يسع صوره قال الاجر لان الحكم لا يبيعه بغيره فلا يولي غيره كقول

[illegible]

وان فعل الحسي سيرة فاذا كرر الفعل وحده لا ينفرد به بل يشاركه المجرى وبه يفهم ان الالف ذكره المفسر
لا في الفعل بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
فصل في زائده ونحوه غائبان يكون تعيينه ظاهرا وبه لا يخفى في العلم والالف في المجرى والالف في المجرى
فانما لا تزيد في المجرى بل في العلم والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
انما ايضا لا يزيد في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
فصل في ما يجوز حذفه فاقدم كذا في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
بالسنة او اورد وبكسر في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
لم يسبق قوله انه يرد على الفعل في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
وان كان الالف في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
او استعمل في المجرى بل في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
افضل لما يوافق في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
وعند الخوض في سيرة عاقلنا على العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
ان يسير حركته طبعه خارج الى العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
العلمي ثوبا بعشرين ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره ثم يغيره
قام على بعشرة ولو استمر بعشرين واما ما روي عن المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
استمر بعشرين لم ييسر حركته اصلا لانها موصول الى العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
به بعد كونه على علم في الزوال بالوقوف على العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
او اختلفت ان بان علمي في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
سيرة من ما دون المجرى وبه رتبة قديمة بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
شأن المجرى لان لا يغير المجرى بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
الما دون تعلقي بقوله براج صورة استمر على علم ما دون في التجارة ثوبا بعشرة وعشرين
خطا في علمي في علم فانه يسير حركته على عشرة وعشرين وهو ان يستمر على علم ثوبا بعشرة
فما من عدا ما دون في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى
العلم وان كان صحيح في نفسه شبه العدم لان العبد ملكه وما في سيرة المجرى في علمه فاقتر
عدا في علم المجرى لانها في العلم بل في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى والالف في المجرى

3

[illegible]

المشهور

من السوء فظاهر ان اذ كان المولى كونه من وجه ولذا لا يسل الا في
في صورة العاقبة بهذا ان احدهما قد جاز زيادة اسم في الثاني ان قام الجمع لان ان اسم
لم يبق كما يقع للاعتناء به لان ان يكون في مودودي فيستقيم يستند ولم يثبت الزيادة لعدم
ما يقابلها في الاستدلال لا يتحقق باصل العقد بل يشاء وجاز فقط الباع عند لان حال يكون الواجب الاول
على ما يكون استقاما والاعتناء لا يستند بهوت ما يقابلها في حيث الخط في الحال لا يتحقق قبل
العقد استنادا وجاز زيادته الى الباع في البيع لان تصرف في حق وملكه وتيقن الاحتفاظ
او الاحتفاظ بالبائع والتفتي ما يحل الى كل المثل والبيع والزيادة او الزيادة في الخط لا يتحقق
باصل العقد بل انهما بالخط والزيادة بغيره من وصفه في الموصوفه وهو كونه رجا
او كونه او دخلا ولما ولا يرفع فلا وان يكون ولاية التغير في العقد بل لا يمكن ان يقال
انه اذا اشتمل على البيع او المثل في الاحتفاظ يتحقق في بيع ما يقابلها من الزيادة او الزيادة فيكون
او الزيادة بغيره كانه مذهب فداشني اقول لا يمكن ذلك لان مدار هذا الاحتفاظ على
الدخول والبيته فان ادعى المشتري مجرد الزيادة بغيره او انه ادعى مع الزيادة وابته
افذه وكذا ان ادعى الزيادة فقط ثم ان حكم الاحتفاظ فيظهر في التولية والزيادة في البيع وبغيره
الحال ان الزيادة على الباي ان هذا فان الباع اذا احتفظ ببعض الثمن على المشتري في البيع قال لا
ويثبت هذا الشيء وقع عقد التولية على ما بين في الثمن بعد الخط فكل الخط محققا باصل العقد فكل
التمتع في البيه العقد هو ذلك المحذور وكذا اذا اراد المشتري على اصل الثمن او الباع على اصل البيع
والتمتع يا فذه بالاصل فلهما في الزيادة على الثمن والخط وان كان حقه في المالحاق بالاصل ان
يا فذه بالاصل في صورة الزيادة لان حقه في العقد لا في الزيادة بالاصل وليس لهما بالاصل
قال رجل لا يبيع بغيره من زيد بالثمن على ان يضمن كذا ان الثمن سوى الف الف افذه ان على الباع
الف من زيد والزيادة من المضمين ولو لم يضمن الثمن فالف على زيد كونه ثمن الباع ولا شيء عليه
ان على الباقي اصل الزيادة في الثمن والمضمين جاز زهنا ما يلقى باصل العقد في العقد ورو
استدعى اصل الزيادة كما حرران اصل الثمن في بيعه بغيره ما يقابلها والزيادة في الجاه على الباي
لان لا يستغنى بالثمن ما لا فافه فيقول الثمن يستغنى في بيع الزيادة من الباقي كما يبيع
من الثمن في البيع لهما شيء يقابلها الزيادة وصحت كسر البيع فانه يبيع على ثمنه او كذا
لما شئ في البيع عند الخروج من ثمن خط الزيادة وفقا بغيره بصورة في البيع

10

卷之六

一

49

وكن لا يرجع لعدم التمسك به على ما يدعى الرجوع عليه من كون التمسك بالادعاء الرجوع على ما يدعى
فان الرجوع عليه من التمسك بالادعاء الرجوع بصفة التمسك بالادعاء لا يحصل رجوع على المدعى عليه على
الاعتدال بالاعتدال بالادعاء الرجوع على الاعتدال بالادعاء الرجوع على الاعتدال بالادعاء الرجوع على الاعتدال بالادعاء
والادعاء الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه
الادعاء الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه
مستندة اما اذا ثبت الرجوع على المدعى عليه او بكونه على المدعى عليه او بكونه على المدعى عليه او بكونه على المدعى عليه
بكونه رجوعا على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه
الرجوع على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه او بكونه رجوعا على المدعى عليه
اما التمسك بالبينة او الدواعي المحض الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه الرجوع على المدعى عليه
على اقرار البائع ان المبيع ملك المشتري قبل واخذ البائع بالتمتع ولو لم يتم بینه على اقرار البائع
بذلك ولكنه طلب بینه بالادعاء الرجوع على المدعى عليه كان لذلك لانه لا يمكن ان يسلط على المدعى عليه بغيره
كالخروج من تحت التمسك بعد ذلك كذا في المادة وهذا لا يجب حفظه وانما على المدعى عليه
وقد قرر عليه بقوله فيكون الرجوع على المدعى عليه لا يستلزم اذ كانت البينة بینه بها ولا على المدعى عليه
ولو لم يوافق ان اقرار المدعى عليه لا يستلزم اذ كانت البينة بینه بها ولا على المدعى عليه
من الادعاء او لا يمكن من مطالبة المدعى عليه بینه بها الا كالحق فيهما والادعاء الرجوع على المدعى عليه
الملك في الجزع من ضرورة المدعى عليه وما ثبت بالضرورة بقوله بالضرورة ان نفس المدعى عليه
الملك لا يمكن ان يكون فيها المدعى عليه او المدعى عليه في حال العوق فان الولد ليس
دارا وب صغير او لا يدعى به المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه
فيما لم يرد على المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه
والمدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه
الملك لا يمكن ان يستقل المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه
على ان طلبه بینه قبل المدعى عليه فانها تسع وان تناقضت لمحا طلبه لا يستلزم النسب
كما قال السيد ابن تيمية قال هذا الذي يسع وكذا اذا كانت البينة بینه بها ولا على المدعى عليه او لا
وبين البينة المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه
فان ثبت صحة المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه المدعى عليه

بيع بالمال والبيع بالبيع بعضه يبيع بالمال والبعض بالبيع بعضه بالمال والبعض بالبيع
وكذا لا يجوز الاستواض بها الا زمانا وذلك لان الاستواض لا يكون في شيء من غير ان يكون
واجب في الزمان سواء كان في البيع او في المنة او في المنة او في المنة او في المنة
فبيع بالبيع في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
اي في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
لا يمكن في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
لان ما دام يزوج كل واحد من اثنين في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
وان البعض في مكان كازين لا يتعلق العقد بغيره بل بغيره ان كان البيع معلوما في
ارضه وكنهه من الجواز ان لم يعلم لعدم رضا قاضيها بغيره والاستواض في الجواز ان لم يعلم
وعدها او بغيره ان كان يزوج بالوئيل فالبيع والاستواض فيه يكون بالوئيل وان كان يزوج
بالعدو فبالعدو وان كان يزوج بها فبالعدو والعدو هو المنة في البيع بالبيع بالبيع بالبيع
واختصاص في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
فقدرة لم يغير بغيره فبالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو
الفتى في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
اكثر مما في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
الفتى او بغيره بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو
لان المنة بالاصطلاح ولم يبق في بيعها بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو
والا فلو ان كان في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
بالاصطلاح وبها سيرة في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
ردتها في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
حيث استواض لم يكن باعثة في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع
بعد ذلك في البيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع بالبيع

اشهد

لان الشيء بالفلوس فانها تعرف بالعدد لا بالوئيل والعدد في البيع بالعدو بالعدو بالعدو
بصفة للعدد من الفلوس والوئيل معلوم عند الناس فانهم يبيعون بالوئيل والوئيل في البيع
ان يدفع الى البائع قدر ما يبيع به اي بصفة درهم او وائيل او قدر ما يبيع به اي بصفة
قال بغيره من اعطاه درهمين بصفة اعطى بصفة فلوسا وبصفة بصفة اي ما ضرب
بصفة على ذلك بصفة درهمين الا في البيع بالوئيل في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل
درهم فلوسا بصفة او يكون بصفة الا في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
بان قال اعطى بصفة فلوسا واعطى بصفة بصفة الا في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل
في بصفة درهمين الا في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
الا في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
الذي يشار اليه بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
كالرهن في بيعه بغيره لا يملكه لا يملكه في الاستفاد الا بان ما كرهه بوضعه لا اكل
من زهره او بغيره بغيره بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
او امكن من بغيره بغيره بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
من الاعمال لان المنة قد يبيع بها ولكن عرضها الرهن والامتناع في البيع بالوئيل بالوئيل
يقول الحق بعد هذا العقد بغيره بغيره بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
العدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو
والعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو بالعدو
او ضرب في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
انفق في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
في بصفة درهمين بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
صاحب العقد وقبل بغيره بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
لا يكون رهنه لان كلا منهما محقق شرعا فكلاهما احمال مستقلة بل يكون بغيره بالوئيل
العقدان المحقق في البيع بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
بصفة بصفة بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل
زعمها بغيره بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل بالوئيل

[illegible][illegible]

لا في مقرر

[illegible]

[illegible][illegible]

على ان يرد على ما فيها او يرد على البطلان فيها لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
كما هو المتعارف عليه في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
مما لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
وهو ان يرد على ما فيها او يرد على البطلان فيها لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
على قوله او يرد على ما فيها او يرد على البطلان فيها لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
وان لا يرد على ما فيها او يرد على البطلان فيها لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
الاسبق وخرج به بعض من اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
لم يرد على ما فيها او يرد على البطلان فيها لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
بما لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
جا اخذ ما كانت يرى من اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
ومن اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
التي لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
من قبله في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
لعدم تمكنه في الحال وقال ابو يوسف رضي الله عنه ايضا بناء على انه لا يمكن له ان يرد على ما فيها
بعد ما عذره فيكون النزاع لفظيا **باب الاجازة** ما فرغ من حديثه فليكن العين على ما عارض
شخص في مباحة تمليك الخصة ببعض فقال في حقها من اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
الاجازة وهي ما يعطى من كذا الاجرة ثم عارضه بغيره فاعل في قوله تمليك فغير معلوم
بغيره فليكن لانه ان كان متوفيا لاجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
الا على ان كان متوفيا لاجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
كما ان توفيقه في ذلك حيث يتناول البيع القاسم بعين او دين او نفع لا ولا في البطلان لا سيما في البطلان
فسيان في توفيقه وتعتقد ما عارضت هذه الدار من كذا او يترك من مباحة البطلان لا سيما في البطلان
تعتقد لفظا البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
صحة اما العارية فتعتقد لفظا البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
فان لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له او لا اجازة له

واقفت

واقفت في العارية باللفظ البيع والبيع لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
شبه العمل لانه اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
ويعلم ان البيع بغير اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
او بغير اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
هذا لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
والا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
العمارة او من ضرورة الترخيص في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
فان يكون هو الوجه ما يعطى لا يكون له حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
او ان يتنازل في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
بغيره فليكن لانه اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
خبرها على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
يطلب في كل سنة من حقه في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
اي ما ذكره في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
الحسنه في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
المستحقين في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
بما لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
صحة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
ان في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
من البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
للعارية المتوفرة التي ذكرها من ان البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
اشبهه في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
مما لا يخفى على من هو على علم في اجازة البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان
كما سياتي في حق البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان لا سيما في البطلان

فمن السوق مدونه وجوارها بالادب على ان يكون استودى الى صلبه وادبها وجارها
الى الكوفة والحج وروى الى حطفت على جوارها بها من اذا استودى الى موضع في موضعها الى موضع
ثم روي الى الاول ثم نقتل الى هلكته ثم نقتل قبل هذا هذه الحيلة او الاستودى اذا بها لادبها
نقطة العقر بالاول فلا يغير بالعود مرودة الى بواكك معنى اما اذا استودى بها وادبها
او جازيا يكون فخره المودع او اذا خالف في الوديع ثم عاد الى الوفاق وقبل الجوب على اطلالة
والفرق ان المودع ما هو لا يخطف بعضه الا في المار لا يخطف بعد العود الى الوفاق فيحصل الرضا بها
الحالك في الاجارة والعار به يخطف ما هو لا يخطف الا في المار لا يخطف بعد العود الى الوفاق فيحصل الرضا بها
هو فلا يغير بالعود قال في الدار به هذا في وقال في الثاني الاول في وخرج الى موضع
سبح حماره كثرى وانما قد يعني اذا اكثر حماره من حماره وادبها بعضه مطلقا الى مكان
هذا الا كما هو في كثرى حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
لا فخره حماره في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الى حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الحال في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الى حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
فائدة في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
لغيره في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
مختلف في ان المودع ان يفر بالوديع في ابر لا يجوز له الى الحمار الا في الصور المذكورة
ان يفر بالوديع الى الحمار كالمقصود استودى بها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
اعظم من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
ما نقتل لان الرطبة اعظم من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
يخطف بها من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
على الحمار في رطبة الذي هو في رطبة لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
لغيره في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
في رطبة الذي هو في رطبة لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
كما هو في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره

الحول

الحول كل شيء كذا جاز ولولم يسطر على اعتبار فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
من الاسود ينظر الى عقره البعد في ذلك العمل فانما هو في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
وان كان في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
قوله في الاول يقول بالادب على ان يكون استودى الى صلبه وادبها وجارها الى الكوفة والحج وروى الى حطفت على جوارها بها من اذا استودى الى موضع في موضعها الى موضع
ثم روي الى الاول ثم نقتل الى هلكته ثم نقتل قبل هذا هذه الحيلة او الاستودى اذا بها لادبها
نقطة العقر بالاول فلا يغير بالعود مرودة الى بواكك معنى اما اذا استودى بها وادبها
او جازيا يكون فخره المودع او اذا خالف في الوديع ثم عاد الى الوفاق وقبل الجوب على اطلالة
والفرق ان المودع ما هو لا يخطف بعضه الا في المار لا يخطف بعد العود الى الوفاق فيحصل الرضا بها
الحالك في الاجارة والعار به يخطف ما هو لا يخطف الا في المار لا يخطف بعد العود الى الوفاق فيحصل الرضا بها
هو فلا يغير بالعود قال في الدار به هذا في وقال في الثاني الاول في وخرج الى موضع
سبح حماره كثرى وانما قد يعني اذا اكثر حماره من حماره وادبها بعضه مطلقا الى مكان
هذا الا كما هو في كثرى حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
لا فخره حماره في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الى حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الحال في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
الى حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره
فائدة في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
لغيره في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
مختلف في ان المودع ان يفر بالوديع في ابر لا يجوز له الى الحمار الا في الصور المذكورة
ان يفر بالوديع الى الحمار كالمقصود استودى بها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
اعظم من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
ما نقتل لان الرطبة اعظم من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
يخطف بها من الرمال في شراؤها فيها وكثرة الى هذه الى فيها في المار في رطبة حتى ما نقتل لان الرطبة
على الحمار في رطبة الذي هو في رطبة لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
لغيره في تعينه او يكون ما لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
في رطبة الذي هو في رطبة لا يسلك الناس الى معنى ايضا اذا يسلك طريق لا يسلك الناس
كما هو في حماره كثرى في معنى فخره في العقر اذا خطب كما انما هو في حماره كثرى ولا اما الثاني في هذا هو الاول فلا ان الا كما هو في حماره

باب الاجارة

فذلك انما هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
ويعتقد ان الوجود في ذاته هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
بالله حتى لم يميز بين الوجود في ذاته او في غيره
اي الوجود في ذاته او في غيره
منه وهذا الثاني وان كان لا يتصور ان الوجود في ذاته هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
المتصور في ذاته او في غيره
هذا الذي ذكره في الوجود هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
بالمستطاع في الوجود هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
اما في الوجود في ذاته او في غيره
ثم عادوا الى الوجود في ذاته او في غيره
في الوجود في ذاته او في غيره
وهذا الثاني يقول ان المتصور في ذاته او في غيره
الموجود اذا كان في ذاته او في غيره
ولما في الوجود في ذاته او في غيره
احد عالمين وان كان في ذاته او في غيره
او عادوا الى الوجود في ذاته او في غيره
الى الوجود في ذاته او في غيره
والصحيح ان في الوجود في ذاته او في غيره
ما لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
فان المتصور في ذاته او في غيره
اي في الوجود في ذاته او في غيره
بذلك انما هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
او كائنا ما كان في ذاته او في غيره
فذلك انما هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره

الى غيره

الى غيره هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
واحد من ذلك وان كان في ذاته او في غيره
بان كائنا ما كان في ذاته او في غيره
على ان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
منه في الوجود في ذاته او في غيره
هذا في الوجود في ذاته او في غيره
كان في الوجود في ذاته او في غيره
عن الوجود في ذاته او في غيره
فصار في الوجود في ذاته او في غيره
ان في الوجود في ذاته او في غيره
الاول في الوجود في ذاته او في غيره
في الوجود في ذاته او في غيره
اي في الوجود في ذاته او في غيره
ايضا في الوجود في ذاته او في غيره
سواء في الوجود في ذاته او في غيره
ويعني في الوجود في ذاته او في غيره
الا في الوجود في ذاته او في غيره
فذلك انما هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
او كائنا ما كان في ذاته او في غيره
في الوجود في ذاته او في غيره
لعدم ذلك انما هو لان لا ينفصل عن غيره في الوجود بل هو كائنا ما كان في نفسه او في غيره
الان في الوجود في ذاته او في غيره
كلها في الوجود في ذاته او في غيره
وان كان في الوجود في ذاته او في غيره

[illegible]

الصفحة

ان الحكم ليس باعتبار العطف للدين لانه كما استبعدوا الاستحقاق الا باعتبار الدين بل لا بالدين بل بقوله
 وبولدين والحكم انما ثبت بحدته واثبو حصونه من اوله والاصل هو رد الدين كقوله في العطف
 لعدم العطف ان بقى الدين هكذا اذا ابرأ الدين حفظ الفقه العلم من الدين وان بقى العطف لم يستوف
 الى الترتين زيد بالما او بعضه ايضا الرهن وسقط او اشرأ بعينه بل بالدين او بحدته الى الدين
 على عينه واما حاله مرتبه به يستعمل في ذلك في يد رهنه سكن بالدين لان نفس الدين
 لا يسقط بالانقضاء وحده كما تقرر ان الدين يقتضي ما لا اله الا الله ما كان كونه استيفاء بعد عدم
 الغاية لا يعيق مطالبته فلهذا اذ هيكت الدين تقرر انقضاء الاول وانما ينقص استيفاء الثاني
 وورد ما يقتضيه من ادراك في صورة ايضا الرهن وتعلقه او التمس او الصلح وبطلت كماله
 وهيكت الرهن بالدين اذا باحى الى كسب الدين وكسبه منه الحال عليه تقوم تمام ذلك الحيل
 ولهذا يعود الى ذلك الحيل اذا كان الحال عليه فليس كماله كما هيكت الرهن بالدين في الصورة
 هيكت ايضا اذا هيكت بعد تصادقها على ان لا يدين من الرهن بمشروط بالدين او بحكمه عند توافر
 الوجود كما في الدين كوجوده وقد بقيت كماله لا يصلح ان يفسد او يعل في دين بعد تصادقها
 على عدم الدين كالحال لا يملكه او يحفظ به الصواب **الفصل** في رد وجهه في حكم الرهن لان
 وجهه عينا في الثاني كما عرفت في هواله افد الشيء من الرهن بالتصديق او بالبيع او بالتقاضي
 فلهذا في رد وجهه عا قد قال هو غير جائز من مقدم كذا من غير حرج حرم كذا من غير حرج الى الحاي
 فانه غير حرج من يد مالك بل اذ اذ اضر اضر من غيره من يد مالك فانه غير حرج الى ان ازاله
 يد مالك بغيره في الوضعية او قد نشأ في رهنها او تصدق بالدين او عليه ثمرة الملك فلهذا
 في رد وجهه كقول المحققين وثمره البسطة كما هيكت بحكمه عند عدم راد اليه عدم
 ضرورة لا تصح ايضا لان العبرة في الوضعية ان راد اليه كونه هو الذي لا يملكه ولا يملكه
 المحققين في فقط لا يفسد اضر اضر من كونه فانه كماله العبد وكمل الدابة الى اوج صلاحه عليه
 لوجود راد اليه كونه هو الذي لا يملكه فيها لا يملكه على البسطة لعدم راد اليه كونه
 اذ هو وجهه البسطة كماله البسطة فصل الثالث في رد وجهه في الاستعمال فكم من اضر من
 وكذا في علمه مال الفيرور الدين فانه لا يملكه ولا يملكه في الدين من علمه بالغير
 لانه في الوضعية يتوقف على علمه ولا علمه في خطا وهو مخرج ما حديثه ويجوز ان يملكه
 كالكثير من اضر من والعدوى كالحقار لعله تعالى فاعده واعتدلهما اعلى عليه كماله

الزوج في الكسب والنفقة لا ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
على الكسب والنفقة...
لانما ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
شروط الكسب والنفقة...
الا حاشا انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
المسكن...
النفقة...
على الزوجين...
لانما ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
شروط الكسب والنفقة...
الا حاشا انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
المسكن...
النفقة...
على الزوجين...

خاصة

خاصة في الكسب والنفقة لا ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
على الكسب والنفقة...
لانما ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
شروط الكسب والنفقة...
الا حاشا انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
المسكن...
النفقة...
على الزوجين...
لانما ينفصلان بغير موافقة الزوجين...
شروط الكسب والنفقة...
الا حاشا انما ينفصلان في الكسب والنفقة اذا ثبت انهما قد انفصلا...
المسكن...
النفقة...
على الزوجين...

على الزرع ملكا الموصى او اود فاض فله طرد في الاتفاق لان كلاهما من غير جبر على الاتفاق ففاض
كما لو اراد الموصى ان يتركها او ارادت فافقنا ما في حشرها ملكا الموصى فافقنا ما في حشرها
بدون جبر الموصى على الموصى كما في الاتفاق وليس للوصي ان يطالب بملك الموصى وهو ملك الموصى
وسواء الموصى في الاول او في الثاني ملكا الموصى لا يملكه لان الموصى لا يملكه
العقد ولم ينفذ ولو ثبت ان الزرع ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
وانما في الاول ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
فلا كما في الثاني ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
في الزرع ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
وبما نص عليه من ان الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
هنا فتح ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
انزوت يقين فله ان يتركه وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
فله ان يتركه وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
طبعة في الزرع ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
شبهه ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
على ان يقدم عليها حتى يخرج بذر او يكون في البذر منها موصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
وقد ساعدوا على عقد الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
لعل الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
الخارج وهذا الزرع فله ان يتركه وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
وهو عقد الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
سواء في الزرع ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
فيها ولو علم ذلك ان العقد ملك الموصى وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
فله ان يتركه وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى
لم يتركه وجوبه الذي ان كان في الثاني ملك الموصى فله ان يتركه لان ملك الموصى

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

[illegible]

سلام

[illegible]

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

[illegible]

موت

[illegible]

عبد الوهاب

[illegible]

[illegible]

الفصل

[illegible]

الجنين

لا فائدة في الجسد ثم يرفع عن رتبة القدر ويبدأ بالعلم بالشيء ثم في رتبة العلم بالشيء فقالوا وهذا العلم
ما علمكم في رتبة العلم ان يمتد على طول ما يمكن فقط ويعدله ان يمتد على رتبة العلم بالشيء ويعدله
ليعرف قدره ويقدم بناءً على رتبة العلم بالشيء ولا فائدة في رتبة العلم بالشيء بل يمتد على رتبة العلم
لئلا يكون لتبعضهم بطلان في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
بين حاشيتهم سوسر في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
والشأن في السادس من رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
السدر من رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
ورأيت من رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
بناءً على رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
البناء على رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
لأنه في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
ما ليس في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
الاولى وطريق في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
اذا لم يكن يحصل معنى العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
لأنه يحصل معنى العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
جاءت هذه الحاشيتان على رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
وعدو ذلك العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
كانت في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
الاستقام في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
ما استقام في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
ظهور في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
حاشيتهم في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
على رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء
لأنه في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء في رتبة العلم بالشيء

الحمد لله

[illegible]

کمال فاضل

[illegible]

